

# جنت کا راستہ

تألیف

حافظ زبیر علی زئی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

\*\*\* توجہ فرمائیں! \*\*\*

کتاب وسنت ڈاٹ کام پر دستیاب تمام الیکٹرانک کتب.....

عام قاری کے مطالعے کے لیے ہیں۔

مجلس التحقیق الاسلامی کے علمائے کرام کی باقاعدہ تصدیق و اجازت کے بعد آپ

لوڈ (UPLOAD) کی جاتی ہیں۔

متعلقہ ناشرین کی اجازت کے ساتھ پیش کی گئی ہیں۔

دعوتی مقاصد کی خاطر ڈاؤن لوڈ، پرنٹ، فوٹو کاپی اور الیکٹرانک ذرائع سے محض مندرجات کی

نشر و اشاعت کی مکمل اجازت ہے۔

\*\*\*

تنبیہ

\*\*\*

کسی بھی کتاب کو تجارتی یا مادی نفع کے حصول کی خاطر استعمال کرنے کی ممانعت ہے۔

ان کتب کو تجارتی یا دیگر مادی مقاصد کے لیے استعمال کرنا اخلاقی، قانونی و شرعی جرم ہے۔

اسلامی تعلیمات پر مشتمل کتب متعلقہ ناشرین سے خرید کر  
تبلیغ دین کی کاوشوں میں بھرپور شرکت اختیار کریں

نشر و اشاعت، کتب کی خرید و فروخت اور کتب کے استعمال سے متعلقہ کسی بھی قسم کی معلومات کے لیے رابطہ فرمائیں

ٹیم کتاب وسنت ڈاٹ کام

[webmaster@kitabosunnat.com](mailto:webmaster@kitabosunnat.com)

[www.KitaboSunnat.com](http://www.KitaboSunnat.com)

بسم الله الرحمن الرحيم

حافظ زبير علي زئي

طريق الجنة

## جنت کا راستہ

کافی عرصہ پہلے استاذ محترم حافظ زبير علي زئي حفظہ اللہ نے ”جنت کا راستہ“ نامی ایک کتاب لکھی تھی، اس کتاب کی خوبی یہ ہے کہ اس میں آیات قرآنیہ، صحیح اور حسن لذاتہ احادیث اور اجماع سے استدلال کیا گیا ہے، کسی ضعیف یا حسن لغیرہ حدیث سے اصول بلکہ شواہد میں بھی جت نہیں پکڑی گئی غرضیکہ اس کتاب میں ہر وہ حدیث جسے بطور استدلال پیش کیا گیا ہے، بالکل صحیح اور جت ہے، اسی لئے عوام و خواص کے استفادہ کے لئے مکمل کتاب مع اضافہ و فوائد ”ماہنامہ الحدیث“ میں شائع کیا جا رہا ہے۔ (حافظ ندیم ظہیر)

(۱) ہمارا عقیدہ: ہم اس بات کی دل، زبان اور عمل سے گواہی دیتے ہیں کہ لا الہ الا اللہ اللہ کے سوا کوئی الہ نہیں ہے۔ اللہ ہی حاکم اعلیٰ، قانون ساز، حاجت روا، مشکل کشا اور فریادرس ہے۔ ہم اس کی ساری صفات کو بلا کیف بلا تمثیل اور بلا تعطیل مانتے ہیں۔ وہ سات آسمانوں سے اوپر اپنے عرش پر مستوی ہے۔ کما یلیق بشأنہ، اس کا علم اور قدرت کائنات کی ہر چیز کو محیط ہے۔ اور ہم اس بات کی دل، زبان اور عمل سے گواہی دیتے ہیں کہ محمد رسول اللہ سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں۔ آپ خاتم النبیین، امام کائنات، افضل البشر، ہادی برحق اور واجب الاتباع ہیں۔ آپ کی نبوت، امامت اور رسالت قیامت تک ہے۔ آپ کا قول، عمل اور اقرار سب جت برحق ہے۔ آپ کی سچی پیروی میں دونوں جہانوں کی کامیابی کا یقین ہے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی میں دونوں جہانوں کی ناکامی اور تباہی کا یقین ہے۔ اَعَاذُنا اللہ منہ

ہم قرآن و صحیح حدیث کو جت اور معیار حق مانتے ہیں۔ چونکہ قرآن و حدیث سے یہ ثابت ہے کہ امت مسلمہ گمراہی پر اکٹھی نہیں ہو سکتی الخ مثلاً دیکھیے المستدرک (۱۱۶/۱ ح ۳۹۹ عن ابن عباس) لہذا ہم اجماع امت کو بھی جت مانتے ہیں۔ یاد رہے کہ صحیح حدیث کے خلاف اجماع ہوتا ہی نہیں۔ ہم تمام صحابہ رضی اللہ عنہم کو عدول اور اپنا محبوب مانتے ہیں۔ تمام صحابہ کو حزب اللہ اور اولیاء اللہ سمجھتے ہیں، ان کے ساتھ محبت کو جزا و ایمان سمجھتے ہیں۔ جو ان سے بغض رکھتا ہے، ہم اس سے بغض رکھتے ہیں۔ ہم تابعین و تبع تابعین اور ائمہ مسلمین مثلاً امام مالک، امام شافعی، امام احمد بن حنبل، امام ابو حنیفہ، امام بخاری امام مسلم، امام نسائی، امام ترمذی، امام ابوداؤد، امام ابن ماجہ وغیرہم رحمہم اللہ سے محبت اور پیار کرتے ہیں۔ اور جو شخص ان سے بغض رکھے، ہم اس سے بغض رکھتے ہیں۔

توحید، رسالت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم اور تقدیر پر ہمارا کامل ایمان ہے۔ آدم علیہ السلام سے لے کر محمد صلی اللہ علیہ وسلم تک تمام انبیاء و رسل کی نبوتوں اور رسالتوں کا اقرار کرتے ہیں۔ قرآن مجید کو اللہ تعالیٰ کا کلام سمجھتے ہیں۔ قرآن مجید مخلوق نہیں ہے۔ ہم ایمان میں کمی و بیشی کے بھی قائل ہیں، یعنی ہمارے نزدیک ایمان زیادہ ہوتا ہے اور کم بھی ہوتا ہے۔ اہل سنت کے جو عقائد ہمارے علماء سلف نے بیان کئے ہیں، ہمارا ان پر ایمان اور یقین ہے۔ مثلاً امام ابن خزمیہ، امام عثمان بن سعید الدارمی، امام بیہقی، امام ابن ابی عاصم، امام ابن مندہ، امام ابواسمعیل الصابونی، امام عبدالحق المقدسی، امام ابن قدامہ، امام ابن تیمیہ، امام ابن قیم، امام آجری اور امام لاکانی وغیرہم رحمہم اللہ اجمعین۔

(۲) ہمارا اصول: حدیث کے صحیح یا ضعیف ہونے کا دار و مدار محدثین کرام پر ہے۔ جس حدیث کی صحت یا راوی کی توثیق پر محدثین کا اتفاق ہے، تو وہ حدیث یقیناً و حتماً صحیح ہے اور راوی بھی یقیناً و حتماً ثقہ ہے۔ اور اسی طرح جس حدیث کی تضعیف یا راوی کی جرح پر محدثین کا اتفاق ہے، تو وہ حدیث یقیناً و حتماً مجروح ہے۔ جس حدیث کی تصحیح و تضعیف اور راوی کی توثیق و تجرح میں محدثین کا اختلاف ہو (اور تطبیق و توفیق ممکن نہ ہو) تو ہمیشہ اور ہر حال میں ثقہ ماہر اہل فن متقدم محدثین کی اکثریت کی تحقیق اور گواہی کو صحیح تسلیم کیا جائے گا۔ ان اصولوں کو مدنظر رکھتے ہوئے اس مختصر کتاب میں بعض اختلافی مسائل کے بارے میں صحیح تحقیق پیش خدمت ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ ہمیں مسلم و مومن زندہ رکھے اور اسلام و ایمان پر ہی موت دے۔ آمین

(۳) اہل الحدیث کی فضیلت: یہ بالکل درست ہے کہ قرآن کریم نے امت محمدیہ کو مسلم کا لقب دیا ہے لیکن اس حقیقت کو بھی فراموش نہیں کرنا چاہیے کہ مسلمانوں کی ایک خاص جماعت جس کو حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے علمی و عملی شغف رہا، وہ جماعت اپنے آپ کو لقب اہل حدیث سے ملقب کرتی رہی ہے (خاتمہ اختلاف: جس ۱۰۸، ۱۰۷) مسلمانوں کے لیے اہل سنت اور اہل حدیث وغیرہ، القاب بے شمار ائمہ مسلمین مثلاً محمد بن سیرین، ابن المدینی بخاری، احمد بن سنان، ابن المبارک، ترمذی وغیرہم سے ثابت ہیں اور کسی ایک مستند امام یا عالم سے اس کا انکار مروی نہیں ہے۔ لہذا ان القاب کے صحیح ہونے پر اجماع ہے۔ تمام مستند علماء نے طائفہ منصورہ والی حدیث کا مصداق اہل الحدیث و اصحاب الحدیث کو قرار دیا ہے۔ (دیکھئے سنن ترمذی: ج ۴ ص ۵۰۵ طبع بیروت ۲۲۲۹) سیدنا جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”لا تزال طائفة من أمتي يقاتلون على الحق ظاهرين إلى يوم القيامة“

میری امت کا ایک طائفہ (گروہ) ہمیشہ، قیامت تک، حق پر قائل رہے گا (اور) غالب رہے گا۔

(مسألة الاحتجاج بالشافعي للخطيب: ج ۳۴، وسندہ حسن ولہ شاہدین صحیح فی صحیح مسلم: ۱۹۳۳)

اس حدیث کے بارے میں امیر المؤمنین فی الحدیث امام بخاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”یعنی اہل الحدیث“ یعنی اس سے مراد اہل الحدیث ہیں۔ (مسألة الاحتجاج بالشافعي ص ۳۵، وسندہ صحیح) یہ دونوں اصحاب الحدیث اور اہل الحدیث نام ایک ہی جماعت کے صفاتی نام ہیں۔ امام احمد بن سنان الواسطی (متوفی ۲۵۹ھ) فرماتے ہیں:

”ليس في الدنيا مبتدع إلا وهو يبغض أهل الحديث، وإذا ابتدع الرجل نزع حلاوة الحديث من قلبه“

دنیا میں جو بھی بدعتی ہے وہ اہل حدیث سے بغض رکھتا ہے۔ اور آدمی جب بدعتی ہو جاتا ہے تو حدیث کی مٹھاس اس کے دل سے نکل جاتی ہے۔ (معرفۃ علوم الحدیث للحاکم: ص ۴۷ و اسنادہ صحیح)

اہل الحدیث والآثار کے فضائل کے لیے خطیب بغدادی کی شرف اصحاب الحدیث، ذہبی کی تذکرۃ الحفاظ اور عبدالحئی لکھنوی کی امام الکلام (ص ۲۱۶) وغیرہ کا مطالعہ فرمائیں۔

(۴) محدثین کا مسلک: کسی نے شیخ الاسلام ابن تیمیہ سے پوچھا کہ کیا بخاری، مسلم، ابوداؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، ابوداؤد الطیالسی، الدارمی، البزار، الدارقطنی، البیہقی، ابن خزیمہ اور ابویعلیٰ موصلی رحمہم اللہ مجتہدین میں سے تھے یا کسی امام کے مقلد تھے؟ تو انہوں نے ”الحمد للہ رب العالمین“ کہتے ہوئے جواب دیا:

”أما البخاري و أبو داود فإما ما في الفقه من أهل الإجتهد وأما مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه وابن خزيمة وأبو يعلى و البزار فهم على مذهب أهل الحديث ليسوا مقلدين لواحد بعينه من العلماء... وهو لاء كلهم يعظمون السنة والحديث إلخ“

امام بخاری اور امام ابوداؤد، دونوں فقہ میں مجتہد (مطلق) ہیں۔ امام مسلم، امام ترمذی، امام نسائی، امام ابن ماجہ، امام ابن خزیمہ، امام ابویعلیٰ، امام ابوزراریل الحدیث کے مذہب پر تھے۔ کسی ایک عالم کے (بھی) مقلد نہیں تھے اور یہ سب سنت وحدیث کی تعظیم و تکریم کرتے تھے۔ إلخ (مجموع فتاویٰ: ج ۲۰ ص ۴۰)

امام بیہقی نے تقلید کے خلاف اپنی مشہور کتاب السنن الکبریٰ میں باب باندھا ہے۔ (ج ۱ ص ۱۱۳) لہذا محدثین کو خواہ مخواہ دروغ گوئی کرتے ہوئے اور اپنے نمبر بڑھانے کے لیے مقلدین میں شمار کرنا غلط ہے۔ یاد رہے کہ اہل الحدیث سے مراد محدثین بھی ہیں اور ان کے پیروکار بھی۔ (فتاویٰ ابن تیمیہ: ج ۴ ص ۹۵) اہل حدیث کا یہ بہت بڑا شرف ہے کہ ان کا امام (عظم صرف) نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہیں (تفسیر ابن کثیر: ج ۳ ص ۵۲، بنی اسرائیل: ۷۱) نیز دیکھئے (تفسیر ابن کثیر: ج ۸ ص ۳۷، آل عمران: ۸۱، ۸۲)

(۵) صحیحین کا مقام: اس پر امت کا اجماع ہے کہ صحیحین (صحیح بخاری و صحیح مسلم) کی تمام مسند متصل

مرفوع احادیث صحیح اور قطعی الصحت ہیں۔ (مقدمہ ابن الصلاح: ج ۴۱، اختصار علوم الحدیث لابن کثیر: ص ۳۵)  
شاہ ولی اللہ محدث دہلوی فرماتے ہیں: ”صحیح بخاری اور صحیح مسلم کے بارے میں تمام محدثین متفق ہیں۔ کہ ان کی تمام متصل اور مرفوع احادیث یقیناً صحیح ہیں۔ یہ دونوں کتابیں اپنے مصنفین تک بالواتر پہنچی ہیں۔ جو ان کی عظمت نہ کرے وہ بدعتی ہے جو مسلمانوں کی راہ کے خلاف چلتا ہے۔“ (حجۃ اللہ الباقیہ: ص ۲۴۲ مترجم عبدالحق حقانی)

(۶) تقلید: جو شخص نبی نہیں ہے اس کی بات کو بغیر دلیل کے ماننے کو تقلید کہتے ہیں۔ دیکھئے (مسلم الثبوت:

ص ۲۸۹) اس تعریف پر امت مسلمہ کا اجماع ہے (الاحکام لابن حزم: ص ۸۳۶) لغت کی کتاب ”القاموس الوحید“ میں تقلید کا درج ذیل مفہوم لکھا ہوا ہے: ”بے سوچے سمجھے یا بے دلیل پیروی، نقل، سپردگی“  
”بلا دلیل پیروی، آنکھ بند کر کے کسی کے پیچھے چلنا، کسی کی نقل اتارنا جیسے ”قلد القرد الانسان“ (ص ۱۳۶۶) نیز دیکھئے المعجم الوسیط (ص ۷۵۴)

جناب مفتی احمد یار نعیمی بدایونی بریلوی نے غزالی سے نقل کیا ہے کہ:

”التقلید هو قبول قول بلا حجة“ (جاء الحق ج ۱ ص ۱۵ طبع قدیم)

اشرف علی تھانوی دیوبندی صاحب سے پوچھا گیا کہ: ”تقلید کی حقیقت کیا ہے اور تقلید کس کو کہتے ہیں؟“  
”تو انہوں نے فرمایا: ”تقلید کہتے ہیں امتی کا قول ماننا بلا دلیل“ عرض کیا گیا کہ کیا اللہ اور رسول ﷺ کے قول کو ماننا بھی تقلید کہلائے گا؟ فرمایا: ”اللہ اور اس کے رسول اللہ ﷺ کا حکم ماننا تقلید نہ کہلائے گا وہ اتباع کہلاتا ہے“ (الافاضات الیومیہ ملفوظات حکیم الامت ۱۵۹۳ ملفوظ ۲۲۸) یاد رہے اصول فقہ میں لکھا ہوا ہے کہ: قرآن ماننا، رسول ﷺ کی حدیث ماننا، اجماع ماننا، گواہوں کی گواہی پر فیصلہ کرنا، عوام کا علماء کی طرف رجوع کرنا (اور مسئلہ پوچھ کر عمل کرنا) تقلید نہیں ہے۔ (دیکھئے مسلم الثبوت: ص ۲۸۹ والقریر والتحریر: ۳/۲۵۳)

محمد عبید اللہ الاسعدی دیوبندی تقلید کے اصطلاحی مفہوم کے بارے میں لکھتے ہیں کہ: ”کسی کی بات کو بلا دلیل مان لینا تقلید کی اصل حقیقت یہی ہے لیکن.....“ (اصول الفقہ ص ۲۶۷) اصل حقیقت کو چھوڑ کر نام نہاد دیوبندی فقہاء کی تحریفات کون سنتا ہے!

احمد یار نعیمی صاحب لکھتے ہیں کہ: ”اس تعریف سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ کی اطاعت کرنے کو تقلید نہیں کہہ سکتے کیونکہ ان کا ہر قول و فعل دلیل شرعی ہے تقلید میں ہوتا ہے: دلیل شرعی کو نہ دیکھنا، لہذا ہم حضور ﷺ کے امتی کہلائیں گے نہ کہ مقلد، اسی طرح عالم کی اطاعت جو عام مسلمان کرتے ہیں اس کو بھی تقلید نہ کہا جائے گا کیونکہ کوئی بھی ان عالموں کی

بات یا ان کے کام کو اپنے لئے حجت نہیں بناتا... (جاء الحق ج ۱ ص ۱۶)

اللہ تعالیٰ نے اس بات کی پیروی سے منع کیا ہے جس کا علم نہ ہو (سورہ بنی اسرائیل: ۳۶) یعنی بغیر دلیل والی بات کی پیروی ممنوع ہے۔ چونکہ اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بات بذات خود دلیل ہے اور اجماع کے حجت ہونے پر دلیل قائم ہے۔ لہذا قرآن، حدیث اور اجماع کو ماننا تقلید نہیں ہے۔ دیکھئے (التحریر لابن ہمام: ج ۴ ص ۲۴۱، ۲۴۲ فواتح الرحموت: ج ۲ ص ۴۰۰) اللہ اور رسول ﷺ کے مقابلے میں کسی شخص کی بھی تقلید کرنا شرک فی الرسالت ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے دین میں رائے کے ساتھ فتویٰ دینے کی مذمت فرمائی ہے۔ (صحیح بخاری ۱۰۸۶/۲ ج ۷ ص ۷۳۰) عمر رضی اللہ عنہ نے اہل الرائے کو سنت نبوی ﷺ کا دشمن قرار دیا ہے (اعلام الموقعین: ج ۱ ص ۵۵) امام ابن قیم رحمہ اللہ فرماتے ہیں: کہ ان آثار کی سند بہت زیادہ صحیح ہے۔ (ایضاً)

سیدنا معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: ”أما زلة عالم فان اهتدى فلا تقلدوه دينكم“ اور رہی عالم کی غلطی، اگر وہ ہدایت پر (بھی) ہو تو اپنے دین میں اس کی تقلید نہ کرو۔

(کتاب الزہد للامام کبیر ج ۱ ص ۳۸۰ ج ۲ ص ۷۷۰ سند حسن، کتاب الزہد لابن داؤد ص ۷۷ ج ۱ ص ۱۹۳ و حلیۃ الاولیاء ج ۵ ص ۹۷ ج ۶ ص ۱۰۰) بیان العلم وفضلہ لابن عبد البر ج ۲ ص ۱۳۶ والا حکام لابن حزم ج ۶ ص ۲۳۶ و صحیح ابن القیم فی اعلام الموقعین ج ۲ ص ۲۳۹ اس روایت کے بارے میں امام دارقطنی نے فرمایا:

”والموقوف هو الصحيح“ اور (یہ) موقوف (روایت) ہی صحیح ہے (العلل الواردة ج ۶ ص ۸۱ سوال ۹۹۲) عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے بھی تقلید سے منع کیا ہے۔ (السنن الکبریٰ ج ۲ ص ۱۰۲ و سندہ صحیح) ائمہ اربعہ (امام مالک، امام ابو حنیفہ اور امام شافعی اور امام احمد بن حنبل) نے بھی اپنی اور دوسروں کی تقلید سے منع کیا ہے (فتاویٰ ابن تیمیہ: ج ۲ ص ۱۰ ص ۲۱۱، اعلام الموقعین: ج ۲ ص ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳) کسی امام سے بھی یہ بات قطعاً ثابت نہیں ہے کہ اس نے کہا ہو: ”میری تقلید کرو“ اس کے برعکس یہ بات ثابت ہے کہ مذاہب اربعہ کی تقلید کی بدعت چوتھی صدی ہجری میں شروع ہوئی ہے۔ (اعلام الموقعین: ج ۲ ص ۲۰۸) اس پر مسلمانوں کا اجماع ہے کہ تقلید جہالت کا دوسرا نام ہے اور مقلد جاہل ہوتا ہے۔ (جامع بیان العلم: ج ۲ ص ۱۱۷، اعلام الموقعین: ج ۲ ص ۱۸۸، ج ۷ ص ۷۷) ائمہ مسلمین نے تقلید کے رد میں کتابیں لکھی ہیں مثلاً امام ابو محمد القاسم بن محمد القرطبی (متوفی ۲۷۶ھ) کی کتاب ”الإيضاح في الرد على المقلدين“ (سیر اعلام النبلاء ج ۱۳ ص ۳۲۹) جبکہ کسی ایک مستند امام سے یہ قطعاً ثابت نہیں ہے کہ اس نے تقلید کے وجوب یا جواز پر کوئی کتاب یا تحریر لکھی ہو۔ مقلدین حضرات ایک دوسرے سے خونریز جنگیں لڑتے رہے ہیں (معجم البلدان: ج ۱ ص ۲۰۹، ج ۳ ص ۱۱، الکامل لابن الاثیر: ج ۸ ص ۳۰۷، ۳۰۸، وفیات الاعیان: ج ۳ ص ۲۰۸) ایک دوسرے کی تکفیر کرتے رہے ہیں (میزان الاعتدال: ج ۴ ص ۵۲، الفوائد البہیہ ص ۱۵۲، ۱۵۳)۔ انہوں نے بیت اللہ میں چار مصلے قائم

کر کے امت مسلمہ کو چار ٹکڑوں میں بانٹ دیا۔ چار اذانیں چار اقامتیں اور چار امانتیں!! چونکہ ہر مقلد اپنے زعم باطل میں اپنے امام و پیشوا سے بندھا ہوا ہے، اس لئے تقلید کی وجہ سے امت مسلمہ میں کبھی اتفاق و امن نہیں ہو سکتا۔ لہذا آئیے ہم سب مل کر کتاب و سنت کا دامن تھام لیں۔ کتاب و سنت میں ہی دونوں جہانوں کی کامیابی کا پورا پورا یقین ہے۔

(۷) نماز: سیدنا عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ:

"لما بعث النبي صلى الله عليه وسلم معاذ بن جبل نحو أهل اليمن قال له: إنك تقدم

على قوم من أهل الكتاب فليكن أول ما تدعوهم إلى أن يوحّدوا الله فإذا عرفوا ذلك

فأخبرهم أن الله فرض عليهم خمس صلوات في يومهم وليلتهم فإذا صلّوا. الخ

جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کو یمن کی طرف بھیجا تو انہیں کہا: تم اہل کتاب قوم کے پاس جا رہے ہو۔ پس انہیں سب سے پہلے توحید کی دعوت دینا، جب وہ توحید (لا الہ الا اللہ اور محمد رسول اللہ) پہچان لیں تو انہیں بتانا کہ اللہ تعالیٰ نے ان پر دن، رات میں پانچ نمازیں فرض کی ہیں۔ جب وہ نماز پڑھنے لگیں تو۔۔۔ الخ

(صحیح بخاری: ۱۹۶۱/۱ ج ۱۴۵۸، ۱۰۹۶/۲ ج ۳۷۲، واللفظ لہ، صحیح مسلم: ۱۶۱/۱ ج ۱۹)

فرض اور تطوع (غیر فرض) نماز کی تعداد، رکعات اور تمام تفصیل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمادی ہے اور اپنی امت کو حکم دیا کہ:

"صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِي أَصْلِي" نماز اس طرح پڑھو جس طرح مجھے پڑھتے دیکھا ہے

(صحیح بخاری: ۸۸۱/۱ ج ۶۳۱، ۸۸۸/۲ ج ۶۰۰، ۶۰۸/۲ ج ۲۶۱، ۲۶۶/۲ ج ۲۳۶)

نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے نماز کا طریقہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے سیکھا۔ انہوں نے اس طریقہ مبارک کو احادیث کی شکل میں آگے پہنچایا۔ لہذا ثابت ہوا کہ امت مسلمہ نے نماز کا طریقہ احادیث سے سیکھا ہے۔ امت میں سے جس شخص یا گروہ کا طریقہ نماز ان احادیث کے خلاف ہے، مثلاً مالکیوں کا ارسال یدین وغیرہ تو انہیں چاہیے کہ احادیث صحیحہ کی روشنی میں اپنی نمازوں کی اصلاح کر لیں۔

(۸) اوقات نماز: حدیث جبریل علیہ السلام (فی اوقات الصلوة) میں ہے کہ انہوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم

کو زوال کے بعد ظہر پڑھائی پھر ایک مثل پر عصر کی نماز پڑھائی..... الخ اور دوسرے دن ایک مثل پر ظہر اور دو مثل پر عصر کی نماز پڑھائی۔ مغرب گذشتہ (کل) کی طرح غروب آفتاب کے بعد پڑھائی الخ اور فرمایا: ”اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)!“

آپ سے پہلے انبیاء (علیہم السلام) کا یہ وقت ہے اور نماز کا وقت ان دو وقتوں کے درمیان ہے۔“ (اسے ترمذی (۱۳۹ ج) وغیرہ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔) آثار السنن ص ۱۲۲ ج ۱۹۴، وقال: إسناده حسن) اس قسم کی احادیث

جابر رضی اللہ عنہ وغیرہ سے بھی اچھی سندوں کے ساتھ مروی ہیں۔ نیوی حنفی فرماتے ہیں: ”مجھے کوئی حدیث صریح صحیح یا ضعیف نہیں ملی جو اس پر دلالت کرے کہ ظہر کا وقت سایہ کے دوشل ہونے تک ہے۔“ (آثار السنن ص ۱۶۸ ج ۱۹۹ مترجم اردو) یاد رہے کہ بعض دیوبندیہ و بریلویہ اس سلسلہ میں مبہم اور غیر واضح شبہات پیش کرتے ہیں۔ حالانکہ اصول فقہ میں یہ قاعدہ مسلم ہے کہ منطوق، مفہوم پر مقدم ہوتا ہے۔

دیکھئے فتح الباری۔ (ج ۲ ص ۲۴۲، ۲۹۷، ۴۳۰، ج ۳ ص ۳۸۲، ۳۸۶، ج ۴ ص ۳۶۹، ج ۱۲ ص ۲۰۳)

(۹) نیت کا مسئلہ : اس میں شک نہیں کہ اعمال کا دار و مدار نیت پر ہے۔ (صحیح بخاری ۶۶۸۹ ج ۱ ص ۲۰۲) صحیح مسلم: (۱۴۰۶، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۵۵، ۱۹۰) لیکن نیت دل کے ارادے اور مقصد کو کہتے ہیں، قصد و ارادہ کا مقام دل ہے زبان نہیں (الفتاویٰ الکبریٰ لابن تیمیہ ج ۱ ص ۱) زبان کے ساتھ نیت کرنا نہ تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے اور نہ کسی صحابی سے اور نہ کسی تابعی سے الخ (زاد المعاد ج ۱ ص ۲۰۱) تفصیل کے لئے دیکھئے ہدایۃ المسلمین، حدیث: ۱

(۱۰) جُرا بولوں پر مسح: امام ابو داؤد السجستانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”وَمَسَحَ عَلَيِ الْجَوْرِينَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ وَأَبُو مَسْعُودٍ وَ الْبَرَاءُ بْنُ عَازِبٍ وَأَنَسُ بْنُ مَالِكٍ وَأَبُو أَمَامَةَ وَ سَهْلُ بْنُ سَعْدٍ وَعُمَرُ بْنُ حَرْيْثٍ، وَرَوَى ذَلِكَ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ وَ ابْنِ عَبَّاسٍ“

اور علی بن ابی طالب، ابو مسعود (ابن مسعود) اور براء بن عازب، انس بن مالک، ابو امامہ، سہل بن سعد اور عمرو بن حریث نے جرابوں پر مسح کیا اور عمرو بن خطاب اور ابن عباس سے بھی جرابوں پر مسح مروی ہے (رضی اللہ عنہم اجمعین) (سنن ابی داؤد: ۲۴۱ ج ۱ ص ۱۵۹)

صحابہ کرام کے یہ آثار مصنف ابن ابی شیبہ (۱۸۸/۱، ۱۸۹) مصنف عبدالرزاق (۱۹۹/۱، ۲۰۰) محلی ابن حزم (۸۴۲) الکئی للذولابی (ج ۱ ص ۱۸۱) وغیرہ میں باسند موجود ہیں۔ سیدنا علی رضی اللہ عنہ کا اثر الاوسط لابن المنذر (ج ۱ ص ۴۶۲) میں صحیح سند کے ساتھ موجود ہے، جیسا کہ آگے آ رہا ہے۔ امام ابن قدامہ فرماتے ہیں:

”وَلَأَنَّ الصَّحَابَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ مَسَحُوا عَلَى الْجَوَارِبِ وَلَمْ يَظْهَرْ لَهُمْ مَخَالَفٌ فِي عَصَرِهِمْ فَكَانَ أَجْمَاعًا“

اور چونکہ صحابہ نے جرابوں پر مسح کیا ہے اور ان کے زمانے میں ان کا کوئی مخالف ظاہر نہ ہوا۔ لہذا اس پر اجماع ہے کہ جرابوں پر مسح کرنا صحیح ہے۔ (المغنی: ۱/۱۸۱ مسئلہ ۴۲۶)

صحابہ کے اس اجماع کی تائید میں مرفوع روایات بھی موجود ہیں۔ مثلاً دیکھئے (المستدرک: ج ۱ ص ۱۶۹ ج ۲ ص ۶۰۲)

خفین پر مسح متواتر احادیث سے ثابت ہے۔ جرائیں بھی خفین کی ایک قسم ہیں جیسا کہ انس رضی اللہ عنہ، ابراہیم نخعی اور نافع وغیرہم سے مروی ہے۔ جولوگ جرابوں پر مسح کے منکر ہیں، ان کے پاس قرآن، حدیث اور اجماع سے ایک بھی صریح دلیل نہیں ہے۔

امام ابن المنذر رالیسا پوری رحمہ اللہ نے فرمایا:

”حدثنا محمد بن عبد الوهاب : ثنا جعفر بن عون : ثنا يزيد بن مردانبة : ثنا الوليد بن

سريع عن عمرو بن حريث قال : رأيت علياً بال ثم توضأ ومسح على الجوربين“

مفہوم:

- ۱: سیدنا علی رضی اللہ عنہ نے پیشاب کیا پھر وضو کیا اور جرابوں پر مسح کیا۔ (اللاوسط ج ۱ ص ۲۶۲) اس کی سند صحیح ہے۔
  - ۲: ابوامامہ رضی اللہ عنہ نے جرابوں پر مسح کیا، دیکھئے مصنف ابن ابی شیبہ (ج ۱ ص ۱۸۸ ح ۱۹۷) وسندہ حسن
  - ۳: براء بن عازب رضی اللہ عنہ نے جرابوں پر مسح کیا، دیکھئے مصنف ابن ابی شیبہ (ج ۱ ص ۱۸۹ ح ۱۹۸۳) وسندہ صحیح
  - ۴: عقبہ بن عمرو رضی اللہ عنہ نے جرابوں پر مسح کیا، دیکھئے ابن ابی شیبہ (ج ۱ ص ۱۸۹ ح ۱۹۸۷) اور اس کی سند صحیح ہے۔
  - ۵: سہل بن سعد رضی اللہ عنہ نے جرابوں پر مسح کیا، دیکھئے ابن ابی شیبہ (ج ۱ ص ۱۸۹ ح ۱۹۹۰) وسندہ حسن
- ابن منذر نے کہا کہ: امام اسحاق بن راہویہ نے فرمایا کہ: ”صحابہ کا اس مسئلے پر کوئی اختلاف نہیں ہے۔ (اللاوسط لابن المنذر ج ۱ ص ۲۶۴، ۲۶۵) تقریباً یہی بات ابن حزم نے کہی ہے (المحلی ۸۶/۲، مسئلہ نمبر ۲۱۲) ابن قدامہ نے کہا: اس پر صحابہ کا اجماع ہے (المغنی ج ۱ ص ۱۸۱، مسئلہ ۴۲۶)

معلوم ہوا کہ جرابوں پر مسح کے جائز ہونے کے بارے میں صحابہ کا اجماع ہے رضی اللہ عنہم اجمعین، اور اجماع شرعی حجت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ: ”اللہ میری امت کو گمراہی پر کبھی جمع نہیں کرے گا“ (المستدرک للحاکم ج ۱ ص ۳۹۷، ۳۹۸) نیز دیکھئے ”ابراء اهل الحديث والقرآن ممانی الشواهد من التهمة والبهتان“ ص ۳۲، تصنیف حافظ عبد اللہ محمد غازی پوری (متوفی ۱۳۳۷ھ) تلمیذ سیدنا زبیر حسین محدث الدہلوی رحمہما اللہ تعالیٰ

مزید معلومات:

- ۱: ابراہیم نخعی رحمہ اللہ جرابوں پر مسح کرتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۱۸۸ ح ۱۹۷) اس کی سند صحیح ہے۔
  - ۲: سعید بن جبیر رحمہ اللہ نے جرابوں پر مسح کیا۔ (ایضاً ج ۱ ص ۱۸۹ ح ۱۹۸۹) اس کی سند صحیح ہے۔
  - ۳: عطاء بن ابی رباح جرابوں پر مسح کے قائل تھے۔ (المحلی ۸۶/۲)
- معلوم ہوا کہ تابعین کا بھی جرابوں پر مسح کے جواز پر اجماع ہے۔ والحمد للہ
- ۱: قاضی ابویوسف جرابوں پر مسح کے قائل تھے۔ (المہدی ج ۱ ص ۶۱)

۲: محمد بن الحسن الشیبانی بھی جرابوں پر مسح کا قائل تھا۔ (ایضاً ۶۱/۱ باب المسح علی الخفین)

۳: امام ابوحنیفہ پہلے جرابوں پر مسح کے قائل نہیں تھے لیکن بعد میں انہوں نے رجوع کر لیا تھا۔

”وَعنه أنه رجوع إلى قولهما وعليه الفتوى“

اور امام صاحب سے مروی ہے کہ: انہوں نے صاحبین کے قول پر رجوع کر لیا تھا اور اسی پر فتویٰ ہے۔ (الھدایہ: ج ۱ ص ۶۱)  
امام ترمذی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

سفیان الثوری، ابن المبارک، شافعی، احمد اور اسحاق (بن راھویہ) جرابوں پر مسح کے قائل تھے۔ (بشرطیکہ وہ موٹی ہوں)  
دیکھئے سنن الترمذی حدیث: ۹۹

جورب: سوت یا اون کے موزوں کو کہتے ہیں، (درس ترمذی ج ۱ ص ۳۳۲، تصنیف محمد تقی عثمانی دیوبندی) نیز دیکھئے  
البنایہ فی شرح الھدایہ للعلینی (ج ۱ ص ۵۹)

تنبیہ: بعض لوگ ”جرابوں پر مسح جائز نہیں ہے!“ سید نذیر حسین محدث دہلوی رحمہ اللہ کے فتوے سے ثابت کرنے کی  
کوشش کرتے ہیں حالانکہ خود سید نذیر حسین محدث دہلوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ: ”باقی رہا صحابہ کا عمل تو ان سے مسح جراب  
ثابت ہے اور تیرہ صحابہ کرام کے نام صراحت سے معلوم ہیں کہ وہ جراب پر مسح کیا کرتے تھے“ (فتاویٰ نذیریہ: ج ۱ ص ۲۳۲)  
لہذا سید نذیر حسین محدث دہلوی رحمہ اللہ کا جرابوں پر مسح کے خلاف فتویٰ اجماع صحابہ کے خلاف ہونے کی وجہ سے مردود ہے۔

(۱۱) نماز میں سینے پر ہاتھ باندھنا: حطب الطائی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ: ”ورأيت: يضع هذه  
على صدره“ اور میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے کہ آپ ﷺ اپنا ہاتھ (اپنے سینے پر رکھتے تھے۔ (مسند  
احمد: ۲۲۶/۵ ج ۲۲۳۱۳) اس کی سند حسن ہے۔ صحیح بخاری (۱۰۲/۱ ج ۷۴۰) میں سہل بن سعد رضی اللہ عنہ والی حدیث کا  
عموم بھی اس کا مؤید ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور کسی ایک صحابی سے ناف کے نیچے ہاتھ باندھنا قطعاً ثابت نہیں ہے۔  
مردوں کا ناف کے نیچے اور عورتوں کا سینہ پر ہاتھ باندھنا کسی صحیح تو درکنار ضعیف حدیث سے بھی ثابت نہیں ہے۔

(۱۲) فاتحہ خلف الامام: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

" لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب " اس شخص کی نماز ہی نہیں جو سورہ فاتحہ نہ پڑھے۔

(صحیح بخاری: ۱۰۲/۱ ج ۷۴۱، صحیح مسلم: ۱۶۹/۱ ج ۳۹۴)

یہ حدیث متواتر ہے (جزء القراءة للبخاری: ج ۱۹) اس حدیث کے راوی سیدنا عبادہ رضی اللہ عنہ امام کے پیچھے سورہ فاتحہ  
پڑھنے کے قائل و فاعل تھے۔ (کتاب القراءات للبیہقی: ج ۶۹ ص ۱۳۳، وسندہ صحیح نیز دیکھئے احسن الکلام: ۱۴۲/۲)  
متعدد صحیح احادیث سے ثابت ہے کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے مقتدی کو امام کے پیچھے جری اور سری دونوں نمازوں میں

سورہ فاتحہ پڑھنے کا حکم دیا ہے، مثلاً مشہور تابعی نافع بن محمود الانصاری مشہور بدری صحابی عبادہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے فرمایا:

”فلا تقرؤا بشي من القرآن إذا جهرت إلا بأمر القرآن“

جب میں اونچی آواز سے قرآن پڑھ رہا ہوتا ہوں تو سوائے سورہ فاتحہ کے قرآن میں سے کچھ بھی نہ پڑھو۔

(سنن ابی داؤد: ۱۲۶۱/۱ ح ۸۲۴، سنن نسائی: ۱۳۶۱/۱ ح ۹۳۱)

اس حدیث کے بارے میں امام بیہقی فرماتے ہیں: ”وہذا إسناد صحيح و رواه ثقات“ اور یہ سند صحیح ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں۔ (کتاب الترات: ص ۶۷ ح ۱۲۱) امام دارقطنی فرماتے ہیں:

”هذا إسناد حسن و رجاله ثقات كلهم“ یہ سند حسن ہے اور اس کے سارے راوی ثقہ ہیں۔ (سنن دارقطنی: ۳۲۰/۱) اس قسم کی دیگر احادیث کو میں نے اپنی کتاب ”الکواکب الدرّیة فی وجوب الفاتحة خلف الإمام فی الجہریة“ میں جمع کر دیا ہے۔

متعدد صحابہ کرام رضی اللہ عنہم امام کے پیچھے جہری اور سری دونوں نمازوں میں فاتحہ پڑھنے کے قائل اور فاعل تھے۔ مثلاً ابو ہریرہ، ابو سعید الخدری، عبداللہ بن عباس، عبادہ بن الصامت، انس بن مالک، جابر، عبداللہ بن عمرو بن العاص، ابی بن کعب اور عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہم اجمعین وغیرہم۔ ان آثار صحابہ کو میں نے اپنی کتاب ”کاندھلوی صاحب اور فاتحہ خلف الامام“ (الکواکب الدرّیة) میں تفصیلاً جمع کر دیا ہے اور ان کا صحیح و حسن ہونا محدثین کرام سے ثابت کیا ہے۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے جہری اور سری نمازوں میں امام کے پیچھے سورہ فاتحہ پڑھنے کا حکم دیا ہے۔ (صحیح مسلم: ۱۶۹/۱ ح ۳۸/۳۹، مسند جمیدی ح ۹۸۰ صحیح ابوعوانہ: ۱۲۸/۲)

اور فرماتے ہیں کہ: ”جب امام سورہ فاتحہ پڑھے تو تم بھی پڑھو اور اسے اس سے پہلے ختم کر دو“ (جزء القراءة للبخاری: ح ۲۳۷، ۲۳۸ واسنادہ حسن، آثار السنن: ح ۳۵۸)

یزید بن شریک التابعی رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ:

”أنه سأل عمر عن القراءة خلف الإمام فقال: اقرأ بفاتحة الكتاب، قلت: وإن كنت

أنت؟ قال: وإن كنت أنا، قلت: وإن جهرت؟ قال: وإن جهرت“

انہوں نے عمر رضی اللہ عنہ سے امام کے پیچھے قرأت کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا: سورہ فاتحہ پڑھ، انہوں نے کہا: اگر آپ (امام) بھی ہوں؟ تو فرمایا: اگرچہ میں بھی (امام) ہوں۔ انہوں نے کہا: اگر آپ قرأت بالجہر کر رہے ہوں؟ تو فرمایا: اگر میں قرأت بالجہر کر رہا ہوں (تو بھی پڑھ) (المستدرک علی الصحیحین: ۱۳۹/۱ ح ۸۷۳)

اسے امام حاکم اور امام ذہبی نے صحیح کہا، امام دارقطنی فرماتے ہیں: ”ہذا إسناد صحيح“ یہ سند صحیح ہے۔ (سنن دارقطنی: ۱۱۹۸/۱ ج ۳) اس کے سارے راوی ثقہ و صدوق ہیں۔ قرآن و حدیث میں ایسی ایک دلیل بھی نہیں ہے، جس میں صاف اور صریح طور پر مقتدی کو فاتحہ خلف الامام سے منع کیا گیا ہو۔ تقلید یوں کے مستند عالم مولوی عبدالحی لکھنوی صاحب صاف صاف اعلان کرتے ہیں کہ:

”لم يرد في حديث مرفوع صحيح النهي عن قراءة الفاتحة خلف الإمام و كل ما ذكره مرفوعاً فيه إما لا أصل له وإما لا يصح“

کسی مرفوع صحیح حدیث سے فاتحہ خلف الامام کی ممانعت ثابت نہیں ہے اور جو بھی (وہ) مرفوع احادیث ذکر کرتے ہیں یا تو وہ صحیح نہیں یا اس کی کوئی اصل ہی نہیں۔ (العلیق المجد: ص ۱۰۱)

اور کسی صحابی سے بھی فاتحہ خلف الامام کی ممانعت ثابت نہیں ہے۔ امام ابن عبدالبر نے اس پر علماء کا اجماع نقل کیا ہے کہ جس شخص نے امام کے پیچھے سورہ فاتحہ پڑھی اس کی نماز مکمل ہے اور اسے دوبارہ لوٹانے کی ضرورت نہیں۔ (فتاویٰ السبکی: ج ۱ ص ۱۳۸) امام ابن حبان نے بھی اسی اجماع کی گواہی دی ہے۔ (المجروحین: ج ۲ ص ۱۳)۔ امام بغوی فرماتے ہیں کہ: صحابہ کرام کی ایک جماعت سری اور جہری نمازوں میں فاتحہ خلف الامام کی فرضیت کی قائل ہے۔ یہی قول عمر عثمان، علی، ابن عباس، معاذ اور ابی ابن کعب رضی اللہ عنہم اجمعین سے منقول ہے۔ (شرح السنۃ: ۸۴۳، ۸۵، ج ۶۰۷)

امام ترمذی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

”والعمل على هذا الحديث في القراءة خلف الإمام عند أكثر أهل العلم من أصحاب النبي ﷺ والتابعين وهو قول مالك بن أنس وابن المبارك والشافعي وأحمد وإسحاق يرون القراءة خلف الإمام“

اس حدیث پر امام کے پیچھے قرأت کرنے میں اکثر صحابہ اور تابعین کا عمل ہے اور یہی قول امام مالک، امام ابن المبارک، امام شافعی، امام احمد بن حنبل، اور امام اسحاق بن راہویہ کا ہے۔ یہ قرأت (فاتحہ) خلف الامام کے قائل ہیں۔ (جامع ترمذی: ۱۰۷۱، ۷۱۰، ج ۳۱۱)

(۱۳) آمین بالجہر: وائل بن حجر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

”كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قرأ ﴿ولا الضالين﴾ قال: آمين ورفع بها صوته“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب ﴿ولا الضالین﴾ پڑھتے تو فرماتے: آمین اور اس کے ساتھ اپنی آواز بلند کرتے تھے۔ (سنن ابی داؤد: ۱۳۲۱، ج ۳ ص ۹۳۲)



منسوخ نہیں ہوا بلکہ اس کا ایک حرف بھی منسوخ نہیں ہوا۔ (نیل الفرقدين: ص ۲۲ فیض الباری: ج ۲ ص ۴۵۵ حاشی)  
 ”وعن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يرفع يديه حذو منكبيه إذا افتتح الصلوة وإذا كبر للركوع وإذا رفع رأسه من الركوع رفعهما كذلك وقال: سمع الله لمن حمده، ربنا لك الحمد وكان لا يفعل ذلك في السجود“

سیدنا ابن عمر (رضی اللہ عنہما) روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز شروع کرتے تو اپنے دونوں ہاتھ دونوں کندھوں تک اٹھاتے۔ اسی طرح جب رکوع کی تکبیر کہتے اور جب رکوع سے سر اٹھاتے تو اپنے دونوں ہاتھ کندھوں تک اٹھاتے تھے اور سمع اللہ لمن حمده، ربنا لك الحمد کہتے اور سجدوں میں رفع یدین نہیں کرتے تھے۔ (صحیح بخاری: ۱۰۲۱ ج ۱ ص ۷۳۵، صحیح مسلم ۱۶۸۱ ج ۱ ص ۳۹۰)

اس حدیث کے راوی ابن عمر رضی اللہ عنہما خود بھی رکوع سے پہلے اور رکوع کے بعد رفع یدین کرتے تھے (صحیح بخاری: ۱۰۲۱ ج ۱ ص ۷۳۵) بلکہ جسے دیکھتے کہ رفع یدین نہیں کرتا تو اسے کنکریوں سے مارتے تھے (جزء رفع الیدین للبخاری: ۵۳ ص ۵۳۰ صحیح النووی فی المجموع شرح المہذب: ج ۳ ص ۴۰۵) ابن عمر رضی اللہ عنہما سے رفع یدین کا ترک باسند صحیح قطعاً ثابت نہیں ہے، تا کہ ابن عمر رفع یدین۔ ابوبکر بن عیاش کی عن حصین، عن مجاہد جو روایت پیش کرتے ہیں اس کے بارے میں محدثین کے امام بخاری بن معین فرماتے ہیں: ”یروہم ہے اس کی کوئی اصل نہیں ہے۔“ (جزء رفع الیدین للبخاری: ۱۶) امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں:

”رواہ أبو بکر بن عیاش عن حصین عن مجاہد عن ابن عمر وهو باطل“  
 یعنی: ابوبکر بن عیاش والی روایت باطل ہے۔ (مسائل احمد، روایت ابن حنفی: ج ۱ ص ۵۰)  
 ابوقلابہ تابعی فرماتے ہیں کہ:

”أنه رأى مالك بن الحويرث إذا صلى كبر ورفع يديه وإذا أراد أن يركع رفع يديه وإذا رفع رأسه من الركوع رفع يديه وحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صنع هكذا“

سیدنا مالک بن الحویرث رضی اللہ عنہ جب نماز پڑھتے تو تکبیر کے ساتھ رفع یدین کرتے اور جب رکوع کرتے تو رفع یدین کرتے اور جب رکوع سے سر اٹھاتے تو رفع یدین کرتے اور فرماتے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسی طرح کرتے تھے۔ (صحیح بخاری: ۱۰۲۱ ج ۱ ص ۷۳۵، صحیح مسلم ۱۶۸۱ ج ۱ ص ۳۹۱)

سیدنا مالک رضی اللہ عنہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا تھا کہ: نماز اس طرح پڑھو جیسے مجھے دیکھا ہے۔ دیکھئے صحیح البخاری (ج ۱ ص ۶۳۱)۔ آپ جلسہ استراحت بھی کرتے تھے اور اسے مرفوعاً بیان کرتے تھے۔ (صحیح بخاری: ۱۱۳۸)

۱۱۴ھ/۶۷۷ء (۸۲۳)۔ یہ جلسہ خفیوں کے نزدیک آپ کی حالت کبر پر محمول ہے۔ یعنی جب آپ ﷺ آخری دور میں بڑھاپے کی وجہ سے کمزور ہو گئے تھے تو یہ جلسہ کرتے تھے۔ (ہدایہ ج ۱ ص ۱۱۰، حاشیہ السنہ فی علی النسانی ج ۱ ص ۱۴۰) آپ رفع یدین کے راوی ہیں لہذا ثابت ہوا کہ خفیوں کے نزدیک نبی صلی اللہ علیہ وسلم آخری عمر میں بھی رفع یدین کرتے تھے۔ واکل بن حجر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

”فلما أراد أن یرکع أخرج یدیه من الثوب ثم رفعهما ثم کبر فركع فلما قال: سمع الله لمن حمده رفع یدیه“

اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جب رکوع کا ارادہ کیا تو اپنے دونوں ہاتھ پکڑے سے نکالے اور رفع یدین کیا پھر تکبیر کہی اور رکوع کیا۔ جب سمع الله لمن حمده کہا تو رفع یدین کیا۔ الخ (صحیح مسلم: ۳۱۰ ج ۱ ص ۴۰۱) سیدنا واکل رضی اللہ عنہ یمن کے عظیم بادشاہ تھے (الثقات لابن حبان: ج ۳ ص ۴۲۲)۔ آپ نو (۹ھ) میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس وفد کی شکل میں تشریف لائے تھے۔ (البدایہ والنہایہ: ۵/۱۷۵، عمدۃ القاری للعینی ۵/۲۷۵) آپ اگلے سال دس (۱۰ھ) کو بھی مدینہ منورہ آئے تھے (صحیح ابن حبان: ۳/۱۶۸، ۱۶۹ ج ۱ ص ۱۸۵) اس سال بھی آپ نے رفع یدین کا مشاہدہ کیا تھا (سنن ابی داؤد: ج ۲ ص ۷۲) لہذا آپ کی بیان کردہ نماز نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے آخری دور کی نماز ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور کسی صحابی سے رفع یدین عند الركوع وبعده کا ترک یا الخ یا ممانعت قطعاً ثابت نہیں ہے۔

سنن ترمذی (ج ۱ ص ۵۹ ج ۲۵۷) میں سیدنا ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے جو روایت منسوب ہے، اس میں سفیان ثوری مدلس ہیں (الجوہر النقی لابن الترمذی الحنفی: ج ۸ ص ۲۶۲) مدلس کی عن والی روایت ضعیف ہوتی ہے۔ (مقدمہ ابن الصلاح: ج ۱ ص ۱۹۹ الکفایہ: ج ۳ ص ۳۶۲) دوسرا یہ کہ بیس سے زیادہ اماموں نے اسے ضعیف قرار دیا ہے، لہذا یہ سند ضعیف ہے براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے منسوب روایت ترک میں یزید بن ابی زیاد الکوفی ضعیف ہے (تقریب التہذیب: ج ۱ ص ۷۷) مسند جمہدی اور مسند ابی عوانہ میں یار لوگوں نے تحریف کی ہے۔ اصلی قلمی نسخوں میں رفع یدین کا اثبات ہے، جسے بعض مفاد پرستوں نے تحریف کرتے ہوئے نفی بنا دیا ہے، جو تحقیق کرنا چاہے وہ ہمارے پاس آکر اصلی قلمی نسخوں کی فوٹو سٹیٹس دیکھ سکتا ہے۔ بعض لوگوں نے ترک رفع یدین پر وہ روایات بھی پیش کرنے کی کوشش کی ہے جن میں رفع یدین کے کرنے یا نہ کرنے کا ذکر تک نہیں ہے، حالانکہ عدم ذکر نفی ذکر کی دلیل نہیں ہوتا۔ (الدرایہ لابن حجر: ج ۳ ص ۲۲۵)

جو شخص نماز میں رفع یدین کرتا ہے اسے ہر انگلی کے بدلے ایک نیکی ملتی ہے۔ یعنی ایک رفع یدین پر دس نیکیاں (المعجم الكبير للطبراني ج ۱ ص ۲۹۷، مجمع الزوائد: ج ۲ ص ۴۰۳ اوقال: واسنادہ حسن)۔ عیدین کی نماز میں تکبیرات زوائد پر رفع یدین کرنا بالکل صحیح ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم رکوع سے پہلے ہر تکبیر کے ساتھ رفع

یدین کرتے تھے۔ (ابوداؤد: ج ۲۲، مسند احمد: ۴/۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، مشکوٰۃ ابن الجارود: ص ۶۹ ج ۸)۔  
اس حدیث کی سند بالکل صحیح ہے، بعض لوگوں کا عصرِ حاضر میں اس حدیث پر جرح کرنا مردود ہے، امام بیہقی اور امام ابن المنذر نے اس حدیث سے ثابت کیا ہے کہ تکبیراتِ عیدین میں بھی رفع یدین کرنا چاہئے۔ دیکھئے المغنیٰ الجبیر (ج ۱ ص ۸۶ ج ۶۹۲) والسنن الکبریٰ للبیہقی (۳/۲۹۲، ۲۹۳) والاوسط لابن المنذر (۲۸۲/۴)

عید الفطر والی تکبیرات کے بارے میں عطاء بن ابی رباح (تابعی) فرماتے ہیں کہ:  
”نعم ویرفع الناس أیضاً“ جی ہاں ان تکبیرات میں رفع یدین کرنا چاہئے، اور (تمام) لوگوں کو بھی رفع یدین کرنا چاہئے۔ (مصنف عبدالرزاق: ۳/۲۹۶، ۲۹۷، ۵۶۹۹، وسندہ صحیح)

امام ابی الشام اوزاعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ: ”نعم ارفع یدیک مع کلھن“ جی ہاں، ان ساری تکبیروں کے ساتھ رفع یدین کرو۔ (احکام العیدین للقرطبی: ج ۱ ص ۱۳۶، وسندہ صحیح)  
امام دارالکھرجہ مالک بن انس رحمہ اللہ نے فرمایا:

”نعم، ارفع یدیک مع کل تکبیرۃ ولم أسمع فیہ شیئاً“  
جی ہاں، ہر تکبیر کے ساتھ رفع یدین کرو اور میں نے اس (کے خلاف) کوئی چیز نہیں سنی۔ (احکام العیدین: ج ۱ ص ۱۳۷، وسندہ صحیح)  
اس صحیح قول کے خلاف مالکیوں کی غیر متند کتاب ”مدونہ“ میں ایک بے سند قول مذکور ہے (ج ۱ ص ۱۵۵) یہ بے سند حوالہ مردود ہے، ”مدونہ“ کے رد کے لئے دیکھئے میری کتاب القول المتین فی الجہر بالتائین (ص ۷۳)  
اسی طرح امام نووی کا حوالہ بھی بے سند ہونے کی وجہ سے مردود ہے۔ (دیکھئے المجموع شرح المحذب: ج ۱ ص ۲۶)  
امام اہل مکہ شافعی رحمہ اللہ بھی تکبیراتِ عیدین میں رفع یدین کے قائل تھے، دیکھئے کتاب الام (ج ۱ ص ۲۳۷)  
امام اہل سنت احمد بن حنبل فرماتے ہیں کہ:

”یرفع یدہ فی کل تکبیرۃ“ (عیدین کی) ہر تکبیر کے ساتھ رفع یدین کرنا چاہئے۔  
(مسائل احمد روایت ابی داؤد ص ۶۰ باب التکبیر فی صلوۃ العید)

ان تمام آثارِ سلف کے مقابلے میں محمد بن الحسن الشیبانی نے لکھا ہے کہ:  
”ولا یرفع یدہ“ اور (عیدین کی) تکبیرات میں رفع یدین نہ کیا جائے۔

(کتاب الاصل: ج ۱ ص ۳۷۵، ۳۷۶ والاوسط لابن المنذر: ج ۲ ص ۲۸۲)

یہ قول دو وجہ سے مردود ہے:

۱: محمد بن الحسن الشیبانی کذاب ہے۔ (دیکھئے کتاب الضعفاء للعقلمی: ج ۲ ص ۵۲، وسندہ صحیح، وجہ: رفع الیدین للبخاری تحقیق: ص ۳۲) اس کی توثیق کسی معتبر محدث سے، صراحتاً یا سند صحیح ثابت نہیں ہے۔ میں نے اس موضوع پر ایک رسالہ

”النصر الرباني“ لکھا ہے جس میں ثابت کیا ہے کہ شیبانی مذکور کذاب وساقط العدالت ہے، والحمد للہ

۲: اس کذاب مذکور کا قول سلف صالحین کے اجماع و اتفاق کے خلاف ہونے کی وجہ سے بھی مردود ہے۔

جنازہ میں ہر تکبیر پر رفع یدین سیدنا ابن عمر رضی اللہ عنہما سے ثابت ہے۔

(جزء رفع الیدین للبخاری: ج ۱۱، مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۹۸/۳، ۱۱۳۸۸ ح، اسنادہ صحیح)

مکحول تابعی جنازے میں ہر تکبیر کے ساتھ رفع یدین کرتے تھے۔ (جزء رفع الیدین للبخاری: ج ۱۱، وسندہ حسن)

امام زہری جنازے میں ہر تکبیر کے ساتھ رفع یدین کرتے تھے۔ (جزء رفع الیدین للبخاری: ۱۱۸، وسندہ صحیح)

قیس بن ابی حازم (تابعی) جنازے میں ہر تکبیر کے ساتھ رفع یدین کرتے تھے۔ (دیکھئے جزء رفع الیدین للبخاری: ۱۱۲، وسندہ صحیح مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۹۶/۳، ۱۱۳۸۵ ح)

نافع بن جابر جنازے میں ہر تکبیر کے ساتھ رفع یدین کرتے تھے۔ (جزء رفع الیدین: ۱۱۲، وسندہ حسن)

حسن بصری جنازے میں ہر تکبیر کے ساتھ رفع یدین کرتے تھے۔ (جزء رفع الیدین: ۱۲۲، وسندہ صحیح)

درج ذیل علماء سلف صالحین بھی جنازے میں ہر تکبیر کے ساتھ رفع یدین کے قائل و فاعل تھے۔

عطاء بن ابی رباح (مصنف عبدالرزاق: ۲۹۸/۳، ۶۳۵۸ ح، وسندہ قوی) عبدالرزاق (مصنف: ج ۶۳۷)

محمد بن سیرین (مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۹۷/۳، ۱۱۳۸۹ ح، وسندہ صحیح)

ان تمام آثار سلف صالحین کے مقابلے میں ابراہیم نخعی (تابعی) جنازے میں ہر تکبیر کے ساتھ رفع یدین نہیں کرتے تھے

(دیکھئے مصنف ابن ابی شیبہ: ج ۳، ۲۹۶/۳، ۱۱۳۸۶ ح، وسندہ حسن)

معلوم ہوا کہ جمہور سلف صالحین کا یہ مسلک ہے کہ جنازے کی ہر تکبیر کے ساتھ رفع یدین کیا جائے، جیسا کہ باحوالہ گزر

چکا ہے اور یہی مسلک رائج و صواب ہے، والحمد للہ

(۱۵) سجدہ سہو: سجدہ سہو سلام سے پہلے بھی جائز ہے (صحیح بخاری: ۱۶۳۱، ۱۲۲۲ ح، صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۱) اور سلام

کے بعد بھی جائز ہے۔ (صحیح بخاری: ج ۱۲۶، صحیح مسلم: ج ۴، ۵۷۴ ح) سجدہ سہو میں صرف ایک طرف سلام پھیرنے کا کوئی

ثبوت احادیث میں نہیں ہے۔

(۱۶) اجتماعی دُعا: دُعا کرنا بہت بڑی عبادت ہے۔ پیارے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”الدعاء هو العبادة“ دُعا ہی عبادت ہے۔

(ترمذی: ۱۶۰۲، ۵۷۵، ج ۱، ۳۲۲، ۳۲۷، ابوداؤد: ۲۱۵۱، ۱۲۷۹ ح، وقال الترمذی: "هذا حديث حسن صحيح")

نماز کے بعد متعدد دعائیں ثابت ہیں۔ (دیکھئے صحیح بخاری: ج ۲، ۹۳۷، ۶۳۲۹، ۶۳۳۰) ایک ضعیف روایت میں آیا

ہے کہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرض نماز کے آخر والی دعا کو زیادہ مقبول قرار دیا ہے۔ (ترمذی: ج ۲، ۱۸۷، ۳۴۹۹ ح)

وسندہ ضعیف) مطلق دعا میں ہاتھوں کا اٹھانا متواتر احادیث سے ثابت ہے۔ (نظم المبتاثر من الحديث المتواتر: ص ۱۹۰، ۱۹۱) فرض نماز کے بعد امام اور مقتدیوں کا التزاماً یا لزوماً اجتماعی دعا کرنا ثابت نہیں ہے۔ (دیکھئے فتاویٰ ابن تیمیہ ج ۱ ص ۱۸۴، بذل الجھود: ج ۳ ص ۱۳۸، قد قامت الصلوة: ص ۲۰۵)

(۱۷) نماز فجر (صبح) کی دو سنتیں: صحیح مسلم میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”إِذَا أَقِيَمَتِ الصَّلَاةُ فَلَا صَلَاةَ إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ“

جب نماز کی اقامت ہو جائے تو (اس) فرض نماز کے علاوہ دوسری کوئی نماز نہیں ہوتی۔ (۱/۲۴۷ ج ۲ ص ۶۳-۷۱) قیس بن قہد رضی اللہ عنہ آئے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم صبح کی نماز پڑھا رہے تھے۔ انہوں نے آپ کے ساتھ یہ نماز پڑھی۔ جب آپ نے سلام پھیرا تو وہ اٹھ کھڑے ہوئے اور صبح کی دو رکعتیں (سنتیں) پڑھیں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کی طرف دیکھ رہے تھے۔ آپ نے ان سے پوچھا: ”ما هاتان الركعتان؟“ یہ دو رکعتیں کیا ہیں؟ انہوں نے کہا: میری (یہ) دو رکعتیں صبح سے پہلے والی رہ گئی تھیں، تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم خاموش ہو گئے اور کچھ نہیں کہا۔ (صحیح ابن خزیمہ: ج ۲ ص ۱۶۴، ۱۱۱۶، صحیح ابن حبان: ج ۲ ص ۸۲، ۲۳۶۲) امام حاکم اور امام ذہبی دونوں نے اسے صحیح قرار دیا ہے (المستدرک: ج ۱ ص ۲۷۴) اس سلسلہ میں سورج نکلنے کے بعد نماز پڑھنے والی جو روایت (سنن ترمذی: ج ۲ ص ۲۲۳) میں ہے اس میں قتادہ راوی مدلس ہے، اور عن سے روایت کر رہا ہے۔ لہذا وہ روایت مشکوک اور ضعیف ہے۔

(۱۸) جمع بین الصلاتین: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سفر میں ظہر و عصر کی دونوں نمازیں اکٹھی کر کے پڑھیں۔ اسی طرح مغرب و عشاء کی بھی اکٹھی پڑھی ہیں (صحیح مسلم: ج ۱ ص ۲۳۵، ۲۳۶ ج ۲ ص ۷۰۴)۔ متعدد صحابہ جمع بین الصلاتین فی السفر کے قائل و فاعل تھے۔ مثلاً ابن عباس، انس بن مالک، سعد، ابومویٰ رضی اللہ عنہم (دیکھئے مصنف ابن ابی شیبہ: ج ۲ ص ۴۵۲، ۴۵۷) نبی صلی اللہ علیہ وسلم قرآن مجید کے شارح اعظم و مبین اعظم تھے۔ لہذا یہ ہو ہی نہیں سکتا کہ آپ کا فعل قرآن پاک کے خلاف ہو۔ لہذا سفر میں جمع بین الصلاتین کو قرآن مجید کے مخالف سمجھنا غلط ہے۔ عذر کے بغیر نمازیں جمع کرنا ثابت نہیں ہے۔ سفر، بارش، انتہائی شدید شرعی عذر کی بنیاد پر جمع کرنا جائز ہے۔ (کما ثبت فی صحیح مسلم) جمع تقدیم و جمع تاخیر مثلاً ظہر کے وقت عصر کی نماز بھی پڑھ لینا پھر عصر کے وقت ظہر کی نماز پڑھنا دونوں طرح جائز ہے۔ (مشکوٰۃ، تحقیقی: ج ۱ ص ۱۳۴، ابوداؤد: ج ۱ ص ۱۷۹، ۱۲۲۰، ترمذی: ج ۱ ص ۱۲۴، ۵۵۳ و صحیح ابن حبان: ج ۱ ص ۱۵۹) سفر میں جمع بین الصلاتین کی روایت صحیح بخاری (۱۳۹۱ ج ۱ ص ۱۱۰۸ تا ۱۱۱۲) میں بھی موجود ہیں۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما بارش میں دو نمازیں اکٹھی پڑھتے تھے (موطا امام مالک: ج ۱ ص ۳۲۹، وسندہ صحیح)

(۱۹) نماز وتر: نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک رکعت و تر کا ثبوت قولاً و فعلاً دونوں طرح متعدد احادیث سے

ثابت ہے۔ مثلاً دیکھئے (صحیح بخاری: ۱۳۵/۱ ح ۹۹۰ قول، ۱۳۵/۱ ح ۹۹۵ فعل صحیح مسلم: ۱/۲۵ ح ۱۴۶/۱۴۹ قول۔ ۱/۲۵ ح ۱۵۷/۱۵۹ فعل) آپ ﷺ نے فرمایا:

”الوتر حق علی کل مسلم فمن أحب أن يوتر بخمس فليفعل ومن أحب أن يوتر بثلاث فليفعل ومن أحب أن يوتر بواحدة فليفعل“

وتر ہر مسلمان پر حق ہے۔ پس جس کی مرضی ہو پانچ وتر پڑھے اور جس کی مرضی ہو تین وتر پڑھے اور جس کی مرضی ہو ایک وتر پڑھے۔ (سنن ابی داؤد: ۱۴۲۲ ح ۲۰۸/۱، سنن نسائی مع التعليقات السلفية: ۱/۱۳ ح ۲۰۲/۱) اس حدیث کو امام ابن حبان نے اپنی صحیح میں درج کیا ہے (الاحسان: ج ۴ ص ۶۳ ح ۲۴۰۳) اور امام ذہبی دونوں نے بخاری و مسلم کی شرط پر صحیح کہا ہے۔ (المستدرک: ج ۱ ص ۳۰۲) تین رکعات وتر پڑھنے کا طریقہ یہ ہے کہ دو رکعتیں پڑھے اور سلام پھیر دے پھر ایک وتر پڑھے (صحیح مسلم: ۱/۲۵ ح ۱۲۲/۱۲۳، ۳۶۱/۱۲۳، صحیح ابن حبان: ج ۴ ص ۷۰ ح ۲۶۶/۲۶۷، مسند احمد: ج ۲ ص ۷۶ ح ۲۲۲۰، المعجم الاوسط للطبرانی: ج ۱ ص ۴۲۲/۴۲۳ و اسناد صحیح) تین وتر، نماز مغرب کی طرح پڑھنا ممنوع ہیں۔ (صحیح ابن حبان: ج ۴ ص ۶۸، المستدرک: ج ۱ ص ۳۰۲، اسے حاکم اور ذہبی دونوں نے بخاری و مسلم کی شرط پر صحیح کہا ہے)۔ لہذا ایک سلام اور دو تشہدوں سے تین وتر اکٹھے پڑھنا ممنوع ہیں۔ اگر کوئی شخص ایک سلام سے تین وتر پڑھنا چاہتا ہے جیسا کہ بعض آثار سے ثابت ہے تو اسے چاہئے کہ دوسری رکعت میں تشہد کے لئے نہ بیٹھے بلکہ تین وتر ایک تشہد ہی سے پڑھے۔

(۲۰) نماز قصر: صحیح مسلم (۲۴۲/۱ ح ۶۹۱/۱۲) میں یحییٰ بن یزید الحسنائی رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ:

”سألت أنس بن مالك عن قصر الصلوة فقال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

إذا خرج ميسرة ثلاثة أميال أو ثلاثة فراسخ - شعبة الشاك - صلى ركعتين“

میں نے انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے نماز قصر کے بارے میں پوچھا تو آپ نے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب تین (۳) میل یا تین فرسخ (نومیل) سفر کے لئے نکلتے۔ شعبہ کو شک ہے (تین یا نو کے بارے میں) تو آپ دو رکعتیں پڑھتے تھے۔

سیدنا ابن عمر رضی اللہ عنہما تین (۳) میل پر بھی قصر کے جواز کے قائل تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ج ۲ ص ۴۴۳ ح ۸۱۲۰) سیدنا عمر رضی اللہ عنہ بھی اسی کے قائل تھے (فقہ عمر اردو ص ۳۹۴، مصنف ابن ابی شیبہ: ج ۲ ص ۴۴۵ ح ۸۱۳۷)۔ احتیاط بھی اسی میں ہے کہ کم از کم نو (۹) میل پر قصر کیا جائے، اس طرح تمام احادیث پر عمل با آسانی ہو جاتا ہے۔

(۲۱) قیام رمضان (تراویح): صحیح بخاری (۲۶۹/۱ ح ۲۰۱۳) میں عائشہ رضی اللہ عنہا سے

روایت ہے کہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان اور غیر رمضان میں گیارہ رکعات (۱۱) سے زیادہ نہیں پڑھتے تھے۔ اس حدیث کی روشنی میں جناب انور شاہ کاشمیری دیوبندی فرماتے ہیں:

”ولا مناص من تسليم أن تراويحه عليه السلام كانت ثمانية ركعات“  
اس بات کے تسلیم کرنے سے کوئی چھڑکا رہا نہیں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی تراویح آٹھ رکعات تھی۔  
(العرف الہدی: ج ۱ ص ۱۶۶)

اور مزید فرماتے ہیں:

”وأما النبي صلى الله عليه وسلم فصاح عنه ثمان ركعات و أما عشرون ركعة فهو عنه عليه السلام بسند ضعيف و على ضعفه اتفاق“

اور مگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے آٹھ (۸) رکعتیں صحیح ثابت ہیں، اور بیس (۲۰) رکعات والی جو حدیث آپ سے مروی ہے تو وہ ضعیف ہے اور اس کے ضعیف ہونے پر اتفاق ہے۔ (ایضاً: ص ۱۶۶)  
امیر المؤمنین عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے اس سنت نبوی پر عمل کرتے ہوئے حکم دیا: "أن يقو المالئس بإحدى عشرة ركعة" کہ لوگوں کو گیارہ رکعات پڑھائیں۔ (موطا امام مالک: ج ۱ ص ۹۸ و سنن آخری ۱۱۵/۱ ج ۲ ص ۲۳۹)  
اسے امام فہمید المقدسی نے صحیح قرار دیا ہے۔ محمد بن علی النیموی اس روایت کے بارے میں لکھتے ہیں: وإسناده صحيح اور اس کی سند صحیح ہے (آثار السنن: ج ۷ ص ۷۷) لہذا بعض متعصب فرقہ پرستوں کا پندرہویں صدی میں اسے مضطرب وغیرہ کہنا باطل اور بے بنیاد ہے۔ اس حکم پر ابی بن کعب اور تمیم داری رضی اللہ عنہما نے عمل کر کے دکھایا تھا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ج ۲ ص ۳۹۱، ۳۹۲ ج ۷ ص ۷۶۰) صحابہ رضی اللہ عنہم بھی گیارہ (رکعت) ہی پڑھتے تھے۔ (سنن سعید بن منصور بحوالہ الحاوی للسیوطی: ج ۳ ص ۳۴۹ ج ۲)۔ اس عمل کی سند کو حافظ سیوطی ”بسند فی غایۃ الصححہ“ بہت زیادہ صحیح سند کہتے ہیں۔ یاد رہے کہ عمر رضی اللہ عنہ سے بلحاظ حکم و بلحاظ فعل، بیس (۲۰) رکعات با سند صحیح قطعاً ثابت نہیں ہیں۔

(۲۲) تکبیرات عیدین: نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”التكبير في الفطر سبع في الأ ول و خمس في الآخرة والقراءة بعدهما كلتيهما“  
عید الفطر کے دن پہلی رکعت میں سات اور دوسری میں پانچ تکبیریں ہیں۔ اور دونوں رکعتوں میں قرأت ان تکبیروں کے بعد ہے۔ (ابوداؤد: ۱۷۰۱ ج ۱ ص ۱۱۵)

اس حدیث کے بارے میں امام بخاری نے کہا: ”هو صحيح“ (العلل الکبیر للترمذی: ج ۱ ص ۲۸۸)  
اسے امام احمد بن حنبل اور امام علی بن المدینی نے بھی صحیح کہا ہے۔ (الخصائص الجبیر: ۸۴۲) عمرو بن شعیب عن ابی عن جدہ کے حجت ہونے پر میں نے مسند الحمیدی کی تخریج میں تفصیلی بحث لکھی ہے۔ اس روایت کے دیگر شواہد کے لیے ارداء

الغلیل (۱۰۶/۳ تا ۱۱۳) وغیرہ دیکھیں۔ نافع فرماتے ہیں: کہ میں نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے پیچھے عید الاضحیٰ اور عید الفطر کی نماز پڑھی۔ انہوں نے پہلی رکعت میں قرأت سے پہلے سات تکبیریں اور دوسری رکعت میں قرأت سے پہلے پانچ تکبیریں کہیں۔ (موطا امام مالک: ۱۸۰/۱ ج ۳۵۴) اس کی سند بالکل صحیح اور بخاری و مسلم کی شرط پر ہے۔

شعیب بن ابی حمزہ عن نافع کی روایت میں ہے۔ ”وہی السنة“ (السنن الکبریٰ: ج ۳ ص ۲۸۸) اور یہ سنت ہے۔ امام مالک فرماتے ہیں کہ: ہمارے ہاں یعنی مدینہ میں اسی پر عمل ہے (موطا: ۱۸۰/۱) عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بھی عیدین کی پہلی رکعت میں سات تکبیریں اور دوسری میں پانچ تکبیریں کہتے تھے۔ (شرح معانی الآثار للطحاوی: ۴/۳۲۵)

سیدنا عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما بھی پہلی رکعت میں قرأت سے پہلے سات اور دوسری رکعت میں قرأت سے پہلے پانچ تکبیریں کہتے تھے (مصنف ابن ابی شیبہ: ج ۲ ص ۱۷۳ ج ۱ ص ۵۷۰)۔ ابن جریج کے سماع کی تصریح احکام العیدین للفریابی (ص ۱۷۶ ج ۱۸) میں موجود ہے، اس کے دیگر صحیح شواہد کے لیے ارواء الغلیل (ج ۳ ص ۱۱۱) وغیرہ کا مطالعہ کریں۔ امیر المومنین سیدنا عمر بن عبدالعزیز بھی پہلی رکعت میں قرأت سے پہلے سات اور دوسری میں قرأت سے پہلے پانچ تکبیریں کہتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: ج ۲ ص ۱۷۶ ج ۱ ص ۱۷۶ ج ۱ ص ۱۷۶)

اس کی سند صحیح ہے۔ (سواطع القمرین ص ۱۷۲)۔ باب رفع یدین (۱۴) کے تحت یہ باسند حسن گزر چکا ہے کہ جو شخص رفع یدین کرتا ہے اسے ہر انگلی کے بدلے میں ایک نیکی ملتی ہے۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں: کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم رکوع سے پہلے ہر تکبیر میں رفع یدین کرتے تھے (ابوداؤد: ۱۱۱۱/۲، مسند احمد: ۱۳۴/۲ ج ۱ ص ۶۱۷) اس کی سند بخاری و مسلم کی شرط پر صحیح ہے۔ (ارواء الغلیل: ج ۳ ص ۱۱۳) امام ابن المنذر اور امام بیہقی نے تکبیرات عیدین میں رفع یدین کے مسئلے پر اس حدیث سے حجت پکڑی ہے۔ (التلخیص الحسب: ج ۲ ص ۸۶) اور یہ استدلال صحیح ہے، کیونکہ عموم سے استدلال کرنا بالاتفاق صحیح ہے۔ جو شخص رفع یدین کا منکر ہے وہ اس عام دلیل کے مقابلے میں خاص دلیل پیش کرے۔ یاد رہے کہ تکبیرات عیدین میں عدم رفع یدین والی ایک دلیل بھی پورے ذخیرہ حدیث میں نہیں ہے۔

(۲۳) نماز جمعہ: جمعہ کا فرض ہونا متواتر احادیث سے ثابت ہے۔ سیدنا عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

”صلاة السفر ركعتان ، وصلاة الجمعة ركعتان ، والفطر والأضحى ركعتان تمام غیر

قصر ، علی لسان محمد صلی اللہ علیہ وسلم “

نماز سفر دو رکعتیں ہیں اور نماز جمعہ دو رکعتیں ہیں۔ عید الفطر اور عید الاضحیٰ کی (بھی) دو رکعتیں ہیں، یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان پر پوری ہیں قسرنہیں ہیں۔ (سنن ابن ماجہ: ص ۷۴ ج ۱ ص ۱۰۶۳)

قرآن پاک کی آیت مبارکہ:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ...﴾ الخ (سورہ جمعہ: ۹)

سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر مومن پر جمعہ فرض ہے، چاہے وہ شہری ہو یا دیہاتی۔ طارق بن شہاب صحابی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”الجمعة حق واجب على كل مسلم في جماعة إلا أربعة: عبد مملوك أو امرأة أو صبي أو مريض“  
ہر مسلمان پر جماعت کے ساتھ جمعہ پڑھنا فرض ہے، سوائے چار کے، ۱: غلام، ۲: عورت، ۳: (نابالغ) بچہ، ۴: مریض۔  
(سنن ابی داؤد: ۱/۱۶۰: ۱۰۶۷)

اس کی سند صحیح ہے۔ طارق بن شہاب رضی اللہ عنہ بلحاظ روایت صحابی ہیں۔ چونکہ اس حدیث پاک اور دوسری احادیث میں دیہاتی کو جمعہ سے مستثنیٰ نہیں کیا گیا، لہذا اثابت ہوا کہ دیہاتی پر جمعہ فرض ہے۔ مزید تحقیق کے لئے صحیح بخاری وغیرہ کتب حدیث کا مطالعہ کریں۔ خلیفہ راشد عمر رضی اللہ عنہ نے اپنی خلافت میں حکم دیا تھا کہ:

”جمعوا حيث ما كنتم“ (اے لوگو!) تم جہاں بھی ہو جمعہ پڑھو۔ (فقہ عمر: ج ۳ ص ۴۵۵ مصنف ابن ابی شیبہ: ۱/۲۱۸: ۵۰۶۸)  
حنفیہ کے نزدیک گاؤں میں جمعہ جائز نہیں (ہدایہ: ج ۱ ص ۱۶۷) انہوں نے اس سلسلہ میں متعدد شرطیں بھی بنا رکھی ہیں۔ ان کے متعدد مولویوں نے دیہات میں جمعہ کے صحیح نہ ہونے پر کتابیں بھی لکھی ہیں، مگر ان تمام فقہی تحقیقات کے برعکس اب حنفی عوام اس مسئلہ میں حنفی مذہب کو ترک کر کے گاؤں میں بھی جمعہ پڑھ رہے ہیں، اللہم زد فرد۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اب حنفی عوام بعض مسائل میں ”تقلید“ صرف برائے نام ہی کرتے ہیں۔

(۲۴) نماز جنازہ: عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے ایک جنازہ پر سورہ فاتحہ (اور ایک سورت پکار کر) پڑھی اور پوچھنے پر فرمایا: ”(میں نے اس لیے بالجبر پڑھی ہے کہ) تم جان لو کہ یہ سنت (اور حق) ہے۔“  
(صحیح بخاری: ۱/۸۷: ۱۳۳۵، سنن نسائی: ۱/۲۸۱: ۱۹۸۹، منشی ابن الجارود: ص ۱۸۸ ح ۵۳۳، پہلی بریکٹ کے الفاظ نسائی کے ہیں، دوسری بریکٹ کے الفاظ منشی کے ہیں۔ آخری کے الفاظ نسائی وابن الجارود کے ہیں)  
ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

”السنة في الصلوة على الجنازة أن يقرأ في التكبيرة الأولى بأم القرآن مخافتة ثم يكبر ثلثاً والتسليم عند الآخرة“

نماز جنازہ میں سنت یہ ہے کہ تکبیر اولیٰ میں سورہ فاتحہ خفیہ پڑھی جائے، پھر تین تکبیریں کہی جائیں اور آخری تکبیر پر سلام پھیر دیا جائے۔ (سنن نسائی: ج ۱ ص ۲۸۱ ح ۱۹۹۱)  
آپ رضی اللہ عنہ سے دوسری روایت میں ہے:

”السنة في الصلاة على الجنازة أن تكبر ثم تقرأ بأم القرآن ثم تصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ثم تخلص الدعاء للميت ولا تقرأ إلا في التكبيرة الأولى ثم تسلم في

نفسه عن يمينه“

نماز جنازہ میں سنت یہ ہے کہ تم تکبیر کہو پھر سورہ فاتحہ پڑھو پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھو۔ پھر خاص طور پر میت کے لیے دعا کرو، قرأت صرف پہلی تکبیر میں کرو پھر اپنے دل میں (یعنی سر) دائیں طرف سلام پھیر دو۔

(مشقی ابن الجارود: ج ۱۸۹ ص ۵۴۰، مصنف عبدالرزاق: ۳/۴۸۸، ۴۸۹ ج ۶۴۲)

اس کی سند صحیح ہے (ارواء الغلیل: ج ۳ ص ۱۸۱)۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ رضی اللہ عنہم سے یہ قطعاً ثابت نہیں ہے کہ سورہ فاتحہ کے بغیر جنازہ ہو جاتا ہے یا انہوں نے سورہ فاتحہ کے بغیر جنازہ پڑھا ہو۔ نماز جنازہ میں وہی درود پڑھنا چاہیے جو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے۔ (یعنی نماز والا) ”رحمت و ترحمت“ والا۔ خود ساختہ درود نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں ہے۔

(۲۶) دعوت: حسب استطاعت قرآن وحدیث کا علم حاصل کرنا اور پھر اسے آگے پہنچانا ہر مسلمان پر لازم ہے۔ امام کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”بلغوا عني ولو آية“ مجھ سے دین لے کر لوگوں تک پہنچاؤ اگر چہ ایک آیت ہی ہو۔ (صحیح بخاری: ۴۹۱۱/۱ ج ۳۴۶۱) دعوت صرف قرآن اور صحیح احادیث کی دینی چاہیے۔ اپنے فرقہ وارانہ مذہب اور قصے کہانیوں کی دعوت دینا حرام ہے۔ داعی کے لیے ضروری ہے کہ اپنی ہر بات پر دلیل بھی پیش کرے تاکہ جو زندہ رہے دلیل دیکھ کر زندہ رہے اور جو مرے دلیل دیکھ کر مرے۔ ﴿يَهْلِك مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَى مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ﴾ (الانفال: ۴۲)

(۲۷) جہاد: دعوت دین کے ساتھ ساتھ امت مسلمہ میں صحیح العقیدہ لوگوں کی ایک جماعت ایسی ہونی چاہیے جو نیکی کا حکم کریں اور برائی سے منع کریں اور جو لوگ اس راستہ میں رکاوٹ بنیں ان سے زبانی، قلمی اور جسمانی جہاد کریں۔ اعلائے کلمۃ اللہ کے لیے قتال فی سبیل اللہ سے بالکل دریغ نہ کریں تاکہ ساری دنیا میں کتاب وسنت کا پرچم سر بلند ہو جائے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”واعلموا أن الجنة تحت ظلال السيوف“ اور جان لو کہ بے شک جنت تلواروں کے سائے میں ہے۔ (صحیح بخاری: ۴۴۵۱/۱ ج ۳۰۴۵، صحیح مسلم: ۸۴۲۲/۲ ج ۱۷۴۲۲۰) تنبیہ: اس جماعت سے مراد اہل ایمان کا گروہ ہے، موجودہ کاغذی اور نظام امارت و رکنت والی جماعتیں مراد نہیں ہیں۔ مزید تفصیل کے لیے شیخ الاسلام المجاہد عبداللہ بن المبارک المروزی کی ”کتاب الجہاد“ وغیرہ کا مطالعہ فرمائیں۔ اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ ہمارا خاتمہ قرآن، حدیث، صحابہ، تابعین، محدثین اور ائمہ مسلمین کی محبت میں کرے اور دنیا و آخرت دونوں میں ہمیں ہر قسم کی رسوائی سے بچائے۔ آمین ثم آمین وما علينا إلا البلاغ